



SEMINAR KEBANGSAAN ASYAIRAH AHLI SUNAH WALJAMAAH 3.0

21 DISEMBER 2019

TAJUK:

Kerangka pemikiran fiqah Ahli Sunnah wal Jamaah

Oleh:

Dr. Asmadi Mohamed Naim

Professor

Islamic Business School, Universiti Utara Malaysia



KERANGKA PERBENTANGAN

1.0 PENGENALAN

2.0 DEFINISI

2.1 Definisi Kerangka Pemikiran

2.2 Definisi Fiqh Atau Fiqah

2.3 Ahlussunnah Wal Jamaah (ASWJ)

3.0 PEMIKIRAN FIQH ASWJ

3.1 Sumber Hukum

3.2 Isu-isu Politik

3.3 Isu *Taklid* Dan Cabaran

3.4 Fanatik Dan *Taasub*

3.5 Isu Isu *Tajdid, Islah* Dan Liberal

4.0 KESIMPULAN



1.0 PENGENALAN

- Cabaran ke atas Ahlussunnah wal Jamaah (ASWJ) sentiasa berterusan pada perbagai sudut.
- Dalam berhadapan dengan cabaran-cabaran ini, kertas ini cuba untuk melihat kerangka pemikiran *fiqh* ASWJ daripada beberapa sudut dan cabaran yang mendepaninya.



2.0 DEFINISI

• 2.1 Definisi kerangka pemikiran

- Kerangka menurut Bahasa Melayu ialah garis kasar atau rangka untuk karangan, lukisan dan lain-lain. Perkataan ini bersinonim dengan draf, rangka, konsep, lakaran, garis kasar, manakala makna pemikiran ialah cara atau hal memikirkan sesuatu.
- Kerangka pemikiran yang dimaksudkan oleh kertas ini lebih bersifat maknanya mengikut Bahasa. Definisi ini bukanlah definisi kerangka pemikiran yang biasa disebut dalam kajian-kajian akademik sebagai kerangka kajian (*research framework*). Namun ia adalah himpunan cara berfikir, penyelesaian dan cabaran yang dihadapi oleh fiqah ini.



Samb..

- **2.2 Definisi *Fiqh* atau *Fiqah***

- Setiap perbuatan yang terbit daripada *mukallaf* adalah tertakluk kepada hukum yang tertentu. Hukum tersebut diketahui melalui nas-nas yang menerangkan kedudukan sesuatu perbuatan, atau melalui isyarat-isyarat yang didapati daripada Syariat Islam yang menjadi tugas *mujtahid* untuk menganalisisnya.
- Jadi, hukum hakam tersebut, ada yang diterangkan secara langsung daripada penerangan al-Quran dan al-Sunnah, dan ada yang *diistinbatkan* melalui isyarat-isyarat atau kaedah-kaedah yang difahami oleh seseorang *mujtahid*. Hukum-hukum sebegini disebut sebagai *fiqah* atau *fikah* atau *fiqh*.
- Justeru, ulama mendefinisikan *fiqah* sebagaimana definisi Shaykh Abdul Wahhab Khalaf (w1959M) ialah:

• هو العلم بالأحكام الشرعية العلمية المكتسب من أدلتها التفصيلية، أو هو مجموعة الأحكام الشرعية العملية المستفادة من أدلتها التفصيلية.



Samb..

• 2.3 Definisi Ahlussunnah wal Jamaah (ASWJ)

Imam al-Baghdadi (wafat 429H) Rahimahullah	Imam al-Subki Rahimahullah (w771H)
<p>"Maka golongan yang ke 73 ialah Ahli Sunnah Wal Jamaah iaitu golongan ahl al-ra'y (Ibu Hanifah dan murid-muridnya) dan ahlu al-hadis; bukan mereka yang mempermain-mainkan hadis; dan ulama fekah mereka, penghafal al-Quran mereka, perawi hadis dari mereka, dan mutakallimun ahli hadis di kalangan mereka, semuanya sepakat atas keesaan pencipta, keesaan sifat-sifatNya, keadilanNya, hikmahNya, dan nama-namaNya dan pada bab kenabian dan kepemimpinan, hukum hudud, dan pada perkara usuluddin."</p>	<p>Dan mereka iaitu Hanafiyyah, Shafi'iyah, Malikiyyah dan tokoh-tokoh Hanabilah pada aqidah adalah bersatu di atas satu pandangan Ahlussunnah wa al-Jamaan beriman dengan Allah Taala atas jalan Sheikh Ahlussunnah Abu Hasan al-Ash'ari..... secara umumnya aqidah al-Ash'ari ialah aqidah yang terkandung dalam aqidah Abu Jaafar al-Tahawi yang diterima oleh ulama-ulama mazhab dan redha secagai aqidah.</p>



Samb..

al-'Allamah Ibn Abidin Rahimahullah (w1252H)

Iaitu pada apa yang kami beriktikad pada bukan masalah-masalah cabang (iaitu pada masalah aqidah), daripada perkara yang wajib beriktikad oleh setiap mukallaf tanpa taklid seseorang, ialah atas jalan ahlussunnah wa al-jamaah, dan mereka ialah al-Asha'rah dan al-maturidiyyah. Dan mereka adalah sama pandangan kecuali pada beberapa perkara kecil yang dirujuk oleh sebahagian mereka sebagai khilaf lafzi sahaja sebagaimana mereka menerangkannya di tempat perbicangannya.

Imam Muhammad bin Muhammad al-Husaini al-Zabidi

Apabila diitlaq Ahlussunnah (tanpa di sandarkan dengan apa-apa nama), dikehendakk dengannya al-'Ashairah dan al-Maturidiyyah.

Oleh itu, artikel ini menggunakan istilah Ahlussunnah wal Jamaah atau ASWJ untuk membincangkan aliran pemikiran fiqh al-Asha'irah dan al-Maturidiyyah.



3.0 PEMIKIRAN *FIQH* ASWJ

Perbincangan tentang lima hukum
iaitu *wajib*, *mustahab*, *harus*,
haram dan *makruh*.

Perbincangan berkait *thawabit* dan
mutaghayyirat.

PERBAHASAN *FIQH*

Perbincangan perkara *qat'iyat*
dan *zanniyyat*

Perkara *haq* (benar) boleh
muta'addid (berbilang)



Samb..

3.1 Sumber hukum

Penentuan sumber hukum kepada hukum-hukum Syarak merupakan antara pembeza utama pemikiran ASWJ. Justeru, sepakat ulama ASWJ, sumber hukum yang utama ialah al-Quran, al-Sunnah, Ijmak dan Qiyas walau selepasnya mereka berbeza pandangan mengenai sumber-sumber sekunder yang lain.

Berkata Syakh Abdul Wahhab Khalaf dalam kitabnya:

Bererti: Telah sabit secara istiqra oleh ulama ulama bahawasanya dalil-dalil yang menjadi sumber hukum amali adalah kembali kepada empat sumber iaitu al-Quran, al-sunnah, al-ijmak, al-Qiyas. Dasar dalil-dalil ini sebenarnya al-Quran, kemudiannya al-Sunnah yang mensyarahkan mujmalnya, dan mentakhsiskan yang umum, dan yang mentaqyid yang mutlak, dan ia adalah penerang dan penyempurna untuknya.

Berbeza dengan Syiah, kita tidak mengiktiraf pandangan Imam-imam setara dengan al-sunnah, atau kita tidak mengiktiraf kemutlakan pandangan imam-imam atau tidak mengiktiraf kemaksuman pandangan tersebut.



Samb..

• 3.2 Isu-isu politik

- *Al-Imamah* ialah pengganti *nubuwwah* ialah satu bidang untuk menjaga agama dan mengurus dunia yang wajib dipikul oleh ummah. Beberapa perkara berkaitan politik yang diwacanakan oleh ulama ASWJ di sudut politik.

1. Kedudukan *imamah al-afdhal* dan *al-mafdhal* dan keharusannya.

2. Membiarkan pertelingkahan politik generasi para sahabat sebagai *ikhtilaf* sesama *mujtahid*

3. Politik ialah isu *ijtihadi* dalam agama.

4. Kurang penulisan politik



Samb...

- **3.3 Isu *taklid* dan cabaran**
- Imam al-Mahalli (w864H) menaqqalkan definisi taklid Imam al-Juwaini sebagai:

والتقليد قبول قول القائل بلا حجة يذكرها.

- Berkata Imam Ghazali (w505) tentang kedudukan orang awam dan taklid:

إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يُفْتُونَ الْعَوَامَّ وَلَا يَأْمُرُونَهُمْ بِنَيْلِ دَرَجَةِ الْاجْتِهَادِ

- Al-Mahalli menjelaskan kedudukan orang awam ialah *bertaklid* kepada orang alim:

• لا يتخير العامي بين المفتين فيقلد من شاء منهم، بل يلزمه الاجتهاد في أعيان المفتين الأدين والأورع، ومن يُشار إليه أنه الأعلم، ذكره أحمد، وهو قول ابن سريج والقفال من أصحاب الشافعي، وجماعة من الفقهاء والأصوليين.



Samb..

- Pada masa yang sama, bolehkah seorang alim *bertaklid* dengan seorang lain yang alim. Ibn 'Aqil RH (w513H) ulama Usul Hanbali menghuraikan beberapa pegangan ulama:
 - ❖ Tidak boleh seorang alim *bertaklid* alim yang lain. Ini adalah Ini dinyatakan oleh Ahmad (Imam Ahmad bin Hanbal), Ishaq, Syafie. Perkara sama disebut oleh al-Amidi.
 - ❖ Boleh bertaklid dengan orang alim yang lain. Ini adalah pandangan Abu Hanifah dan Muhammad. Namun Muhammad mensyaratkan orang alim tadi lebih alim daripada orang yang bertanya. Ibn Suraij mensyaratkan ketiadaan masa.

Walau begitu keadaan hukum bertaklid di kalangan ulama dan orang awam, pemikiran ulama ASWJ tidak mengambil nas-nas *Usuli* secara *harfiah*. Pembentukan empayar Islam Uthmaniah tetap menjadikan orang awam tidak memilih sesuka hati dan penyusunan perundangan mengambil kira pandangan Hanafiah dengan mengambil kira juga kebebasan mengamalkan mazhab lain oleh masyarakat setempat. Bahkan perlantikan mufti-mufti adalah bermazhab Hanafi. Perkara tersebut juga berlaku pada negara-negara Islam masa kini.



Samb..

• 3.4 Fanatik dan *taasub*

Fanatik dalam Kamus Bahasa Melayu ialah sikap melampaui batas atau sangat keterlaluan (dalam segala tingkahlaku yang melibatkan sikap, perbuatan) pada sesuatu pegangan atau pendirian. Ia juga bermaksud taasub, tegar hati, kuat pegangan, kuat keyakinan dan kuat kepercayaan. Kebiasaannya ia berkaitan dengan keagamaan, adat resam dan sebagainya. Manakala fanatisme difahami sebagai keyakinan tertinggi pada kepercayaan yang dianuti sehingga menjadi sangat kuat pegangannya.

A.S. Hornby (2000) mengatakan bahawa fanatik ialah orang yang terlalu ghairah dengan sesuatu terutama sekali agama atau politik

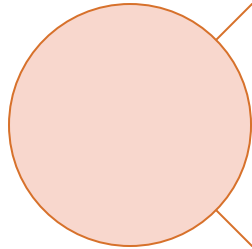
Fanatik juga didefinisikan sebagai seorang yang menunjukkan keghairahan yang melampau dan kegigihan terhadap ketaatan membabi buta khususnya terhadap beberapa perkara kontroversi (sebagaimana dalam agama, politik atau falsafah). Biasanya seseorang itu menyeru terhadap pegangannya secara bersemangat dan ia adalah suatu desakan tanpa alasan dan tanpa tolak-ansur.

Fanatik menurut Syeikh Mustafa al-Ghalayini (1996) ialah mengikut atau memegang teguh sesuatu hal, baik berupa ajaran, mazhab dan lain-lain.

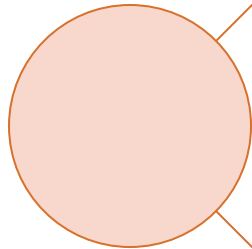


Samb..

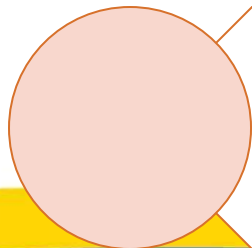
- Kesimpulan dari tafsiran:



1. para sarjana menggunakan perkataan 'fanatik' sebagai sesuatu yang negatif. Ia bersifat melampau, membabi buta tanpa pemikiran yang sihat.



2. sebahagian sarjana mengkhususkan fanatik pada agama, politik atau falsafah. Manakala sebahagian lagi menggunakannya secara umum dalam semua bidang kehidupan, contohnya seseorang boleh menjadi fanatik dalam bidang hiburan, peribadi dan sukan.



3. istilah fanatisme tidak ditakrifkan dengan sesuatu yang negatif oleh kebanyakan sarjana. Ia dikaitkan dengan kepercayaan yang sangat kuat, atau pendirian yang sangat teguh. Walaupun begitu, terdapat sarjana barat yang mendefinisikannya dengan suatu takrifan negatif iaitu ketaatan dan kepercayaan membabi buta dan rigid.



Samb..

- Sesetengah penulis mengatakan taksub atau fanatik sebagai sikap manakala ekstrim adalah tindakan atau perbuatan dari sikap fanatik tersebut.
- Syeikh Mustafa al-Ghalayini (1996) pula membahagikan fanatik kepada dua jenis.
 - Pertama, jenis yang menggunakan cara berfikir yang sihat dan tidak berlebihan.
 - Keduanya ialah satu pendirian yang membabi-buta iaitu tanpa menggunakan akal fikiran yang waras dan benar, sehingga mengakibatkan enggan menerima selain apa yang sudah difanatikkan itu.
- Ulama ASWJ berdepan dengan kedua-dua ujian sama ada ketaksuban mazhab, atau kelonggaran mazhab. Sejarah tarikh tasyri' Islami memaparkan bagaimana era perkembangan fiqh sehingga wujudnya madrasah-madrasah fiqh atau mazhab. Perkembangan tersebut boleh dibahagi kepada beberapa peringkat, peringkat imam-imam mazhab, peringkat pembinaan dan perkembangan mazhab dan pertentangan antara mazhab-mazhab fiqh Sunni.



Samb..

- Shaykh Ali Jumaah menyebut:

Era ketiga ialah era taklid. Bermula era ini pada pertengahan kurun ke empat Hijri sehingga jatuhnya kota Baghdad pada tahun 656 H yang merupakan zaman fiqh tidak berkembang. Ramai fuqaha cenderung ke arah taklid.

- Zaman *mutakakhirin* selepas tujuh ratus tahun hijrah, menjelaskan zaman bagaimana ulama-ulama mengambil pendekatan gabungan manhaj-manhaj mazhab yang kita dapat lihat menerusi penulisan kitab-kitab usul *fiqh* di kalangan ulama *mutaakhirin*.
- Shaykh Ali Jumaah kemudiannya menyatakan:

Era ke empat iaitu zaman sekarang bermula daripada kejatuhan Baghdad pada kurun ke 7 Hijrah sehingga ke zaman kita. Fiqh belum bangkit daripada perangkapnya dan fuqaha belum mengubah metodologi mereka. Taklid terus berkembang sehingga menjadi satu fenomena yang biasa, kecuali terdapat individu individu di sini dan di sana yang tidak redha dengan taklid, bahkan menyeru kepada ijtihad mutlak, mengelurakan hukum daripada al-Quran dan al-Sunnah tanpa terinkat dengan mazhab dan bilangan mereka sedikit dan mereka berdepan dengan kritikan dan bantahan daripada kebanyakan fuqaha yang bertaklid.

- Seruan supaya daripada keluar daripada *taasub* mazhabi sentiasa ada termasuk daripada aliran ASWJ.



Samb..

3.5 Isu isu *tajdid, islah* dan liberal

- Apabila runtuhnya kerajaan Uthmaniah, negara negara Islam semakin terikat dengan negara-negara Barat. Dunia Islam menyaksikan negara-negara Islam terkebelakang dan ketinggalan dalam arus perkembangan permodenan.

- Slogan pembaharuan yang berdiri di atas hadis sahih:

إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها

Ertinya: *Sesungguhnya Allah mengutuskan untuk ummah ini setiap awal kurun seseorang yang memperbaharui untuknya agama mereka.*



Samb..

- Cabarannya pada permasalahan ini ialah untuk kita mengenali *tajdid* atau *islah* yang hakiki.
- *Tajdid* dan para *Mujaddid*, iaitu mereka yang memikul amanah tugas ini, adalah sangat mulia dan terpuji kedudukannya dalam Islam jika betul fahamnya dan kena tempatnya.
- Walaupun begitu, tanpa kerangka faham yang betul, orang awam sukar hendak membezakan antara yang hakiki dan palsu kerana kedua-duanya menggunakan ayat al-Quran dan hadis dalam penghujahan mereka.
- Para *Mujaddid* hakiki daripada generasi terawal bukannya mengubah isi dan hakikat Islam yang telah dilaksanakan tetapi sebaliknya menyusun semula, memperkemaskan istilah, menghuraikan ajaran Islam.
- Tindakan mereka tidak lari dari kerangka dan isi asal Islam. Selebihnya mereka berperanan memurnikan kefahaman dan penghayatan umat di zaman mereka terhadap ajaran dan prinsip Islam.



Samb..

- Para *mujaddidun* sebagai contoh Khalifah Umar bin Abdul Aziz (61-101H) telah muncul sebagai model yang hidup ketaqwaan, keikhlasan, amanah dan zuhud.
- Beliau turut memurnikan kembali fahaman dan aqidah umat antaranya dengan menghentikan amalan menghina dan merendahkan Saidina Ali dan Ahlul Bayt.
- Beliau juga mengasaskan dan menggalakkan usaha menghimpunkan hadis-hadis Nabi SAW.
- Zaman beliau turut dicorakkan kehadiran tokoh-tokoh ulama *Tabiin* seperti Imam al-Hasan al-Basri (21-101H) yang muncul sebagai antara penjaga aqidah dan akhlak umat serta merupakan antara Imam pengasas cabang ilmu akhlak dan keruhanian tasawwuf dalam Islam.
- Zaman berikutnya, menyaksikan kemunculan Imam-imam Mazhab fiqh, Imam Abu Hanifah (80-150H), Imam Malik (94-179H), Imam al-Shafi`l (150-204H), Imam Ahmad bin Hanbal (164-241H), yang akhirnya mengasaskan sistem Shariah dan hukum-hakam yang tersusun dan kemas. Suatu struktur *fiqh* yang bersifat kepelbagaian dalam kesatuan yang harmoni.



Samb..

- Apabila umat Islam diuji dengan pelbagai fahaman dan aqidah yang menyesatkan, muncullah Imam Abu al-Hasan al-Ash`ari (260-324H) memurnikan fahaman dan menyusun kaedah-kaedah aqidah Islam.
- Tugas yang hampir sama ditunaikan kemudiannya dengan penuh amanah oleh al-Imam al-Ghazali (450-505H) yang turut meninggalkan sumbangan penting dalam perkembangan cabang-cabang ilmu Tasawwuf, Usul al-Fiqh dan Fiqh.
- Di era yang sama muncul tokoh keruhanian tasawwuf-tarikat, Syeikh `Abd Qadir al-Jilani (470-561H) yang menyambung usaha Imam al-Ghazali di bidang ini dan menyusun pendekatan keruhanian yang lebih khusus. Kesan dan keberkatan usaha pemurnian Aqidah-Shariah-Akhlak generasi al-Ghazali dan al-Jilani ini akhirnya memungkinkan kemunculan *Mujaddid Mujtahid*, Sultan Salahuddin al-Ayyubi (w.589H) dan generasinya yang telah berjaya mengembalikan al-Aqsa ke tangan umat Islam.



Samb..

- Lahir di kurun yang lepas di kalangan aliran ASWJ juga yang menyeru kepada pembaharuan. Bahkan muncul perbagai pergerakan Islam yang menyeru ke arah ini di atas slogan *tajdid* dan *islah*.
- Gerakan Ikhwanul Muslimin di Mesir yang bermula dengan pendekatan al-Syahid Hasan al-Banna kemudiannya boleh berubah dengan pendekatan dan aliran berbeza yang menyerap masuk dalam gerakan tersebut.
- Sebahagian cendekiawan yang digolongkan sebagai ulama ASWJ juga tidak lepas daripada mendokong agenda “reformasi barat”. Syeikh Muhammad Abduh yang merupakan Sheikhul Azhar mempunyai penulisan kitab ASWJ, namun pemikiran beliau menyeru kepada permodenan barat dan keterbukaan tanpa terikat dengan mazhab.
- Bahkan selain daripada itu, terdapat juga di kalangan NGO – NGO ASWJ cenderung kepada pemikiran liberal barat dalam pendekatan *fiqah* mereka.



4.0 KESIMPULAN

- Pemikiran *fiqah* ASWJ mempunyai kerangka pemikiran yang jelas dalam menjaga *thawabit* dan *qat'iyyat*, dan bersikap terbuka terhadap perkata *mutaghayyirat* dan *zanniyat* dalam berhadapan perkembangan masa dan tempat. Pada masa yang sama, ia turut berdepan dengan cabaran semasa antara menjaga keaslian mazhab-mazhab dan seruan supaya lebih terbuka dan mengambil manfaat secara lebih luas dalam *ijtihad*.
- Pada masa yang sama, aliran ini sentiasa juga berhadapan dengan cabaran pemikiran lain yang mahu Islam itu dilihat lebih liberal dan menjadikan tafsiran barat sebagai asas keterbukaan tersebut.



- SEKIAN, TERIMA KASIH.